

MENANGANI EKSTREMISME MENURUT PENDEKATAN AHLU SUNNAH WAL JAMA'AH

Profesor Madya Dr Mohd Fauzi Hamat

1.0 PENDAHULUAN

Secara mudahnya ekstremisme boleh difahami sebagai fahaman melampau (al-tatarruf) yang bercanggah dengan ciri wasatiyyah yang ada dalam ajaran Islam sebagaimana yang dinyatakan dalam al-Quran dalam ayat 143, surah al-Baqarah. Ia bermaksud melampau batasan kesederhanaan. Dari segi istilahnya, konsep 'melampau' ini diertikan sebagai kecenderungan sama ada dari segi pemikiran atau tingkah laku ke arah kanan secara melampau atau ke arah kiri secara yang melampau juga (Ibrahim Salah al-Hudhud, 2015: 124). Ia bermula lazimnya daripada asas atau laras pemikiran/kefahaman/fikrah yang kemudiannya diterjemahkan dalam bentuk tingkah laku. Isu ini mempunyai benih dan akarnya dalam sejarah Islam yang berpunca daripada munculnya golongan ekstrim dalam Islam iaitu Khawarij yang membawa fahaman takfir dalam masyarakat Islam, di mana landasan kefahaman ini akhirnya memunculkan tindakan-tindakan ganas dalam masyarakat Islam sehingga mengorbankan khalifah Islam sendiri iaitu Saidina 'Ali bin Abi Talib. Antara fahaman songsang yang dibawa ialah isu takfir yang muncul serentak, malahan seiring dengan kemunculan fahaman ekstremisme itu sendiri yang menghasilkan ancaman kepada keselamatan dan kesejahteraan masyarakat Islam di sepanjang zaman. Kemunculan gerakan Khawarij yang mudah mengkafirkan sesama umat Islam, yang disusuli dengan kemunculan gerakan al-Takfir wa al-Hijrah di Timur Tengah dan kini dikembangkan lagi oleh gerakan Daesh atau IS ke seluruh dunia menjadi ancaman terbaru kepada keselamatan negara di mana-mana, termasuk di negara kita yang tercinta. Adalah diperhatikan bahawa kecenderungan ini rata-ratanya dibawa oleh kalangan yang membawa pendekatan berbeza dengan mazhab ASWJ khususnya Khawarij dan gerakan al-Salafiyyah yang terlibat dengan pergerakan politik (Salafi Jihadi) di seluruh dunia Islam. Kertas ini mengemukakan pendekatan ASWJ dalam menangani ekstremisme berdasarkan pendekatan wasatiyyah yang menjadi ciri bawaan ASWJ di sepanjang zaman, tanpa memberi tumpuan kepada isu-isu spesifik munculnya ekstremisme di mana-mana tempat. Fokus kertas ini ialah pendekatan dalam menanganinya, bukan pemerincian kepada isu-isu sekitar ekstremisme.

2.0 ASWJ SEBAGAI PIAWAI DALAM ISU EKSTREMISME

Istilah 'Ahli Sunnah Wal Jama'ah' adalah istilah yang tidak asing dalam minda umat Islam di Malaysia, khususnya di kalangan para ilmuwan. Pendokong kepada aliran mazhab ini adalah dirujuk kepada mazhab majoriti umat Islam yang dipimpin oleh majoriti ulama generasi demi generasi yang datang silih berganti mempertahankan akidah umat Islam berasaskan satu manhaj pemikiran yang berpandukan kepada panduan al-Quran dan al-Sunnah sebagai sumber ajaran dengan meraiikan dalil-dalil akal sebagai pengukuh kepada dalil-dalil naqliyyah. Peranan ulama ASWJ adalah cukup penting dalam mengulas isu-isu akidah sama ada dalam bentuk mengisbatkan prinsip-prinsip pegangannya mahupun dalam menolak kesamaran atau keraguan yang dibawa oleh aliran-aliran yang berseberangan dengannya. Dalam konteks tokoh pengasasnya, kumpulan ini diwakili oleh al-Imam Abu Hasan al-Ash'ari dan Abu Mansur al-Maturidi kerana ternyata tafsiran-tafsiran agama berkaitan akidah yang dibawa oleh kedua-dua tokoh ini sama ada yang melibatkan perkara al-ilahiyyat, al-nubuwwah dan al-sam'iyat, diterima oleh majoriti nama-nama besar dalam Islam seperti al-Imam al-Ghazali, al-Baydhawi, al-Baqillani, al-Iji, al-Imam al-Nawawi dan lain-lain. Mazhab ini juga dijadikan teras pengajaran akidah di universiti-universiti ternama di Negara Islam, khususnya al-Azhar al-Sharif dan universiti-universiti ternama di Negara kita yang menawarkan bidang pengajian Islam.

Dr Ali Juma'at, ketika menjelaskan definisi Ahlu Sunnah Wal Jama'ah memulai huraian dengan menyebut latar belakang peristiwa yang berlaku dalam masyarakat Islam selepas zaman kenabian, iaitu selepas Rasulullah SAW wafat yang menyaksikan berlakunya perpecahan dalam masyarakat Islam dan kelahiran mazhab-mazhab kerana faktor-faktor politik seperti Khawarij, Syiah dan lain-lain selepas berakhirnya zaman Saidina Ali bin Abi Talib r.a. menjadi khalifah umat Islam yang kemudiannya disusuli dengan kelahiran Muktazilah yang mendapat sokongan politik daripada sesetengah pemerintah Bani al-Abbas. Pada zaman ini berlaku fitnah dalam isu kemakhlukan al-Quran di mana Imam Ahmad r.a tegas berjuang menolak dakwaan Muktazilah yang turut disokong oleh Sultan. Kerana kesabaran dan ketegasannya dalam menolak fikrah yang dibawa oleh Muktazilah tersebut beliau digelar sebagai "imam Ahlu Sunnah". Kemudian muncul selepas itu mazhab al-Karramiyyah yang menisbahkan mazhab mereka kepada Imam Ahmad, di mana muncullah mazhab al-tajsim kerana pendokongnya hanya mengamalkan kefahaman dan tafsiran ('i'mal) berdasarkan nas-nas zahir yang ada dalam al-Quran (dalam perkara yang menyentuh al-mutashabihat) (Ali Jum'at, 2008: 21).

Menurut bekas mufti Mesir ini, tanda yang jelas bagi mazhab Ahlu Sunnah wal Jama'ah ialah merujuk kepada kata "jama'ah" yang bermaksud satu jama'ah yang berhimpun bersama imam Kaum Muslimin yang memerintah pelusuk dunia Islam dan hal ini tidak sukar untuk dikenali pada zaman silam kerana pemerintahan Islam masih wujud. Namun setelah kejatuhan pemerintahan khilafah Islamiah, dan hilangnya imam/khalifah bagi kaum Muslimin yang mana seluruh kaum Muslimin boleh berhimpun di bawah naungan pemerintahannya, iaitu setelah terbentuk negara-negara berdasarkan ras (al-qawmiyyah) atau negara (al-wataniyyah), maka keadaan menjadi sukar. Tidak ada cara lain untuk menentukan jama'ah Kaum Muslimin ini yang perlu didokongi melainkan berdasarkan faktor majoriti kaum Muslimin (al-kathrah) dan al-sawad al-a'zam yang didokongi secara arus perdana sejak dahulu dan kemudian. Setelah diterangkan perihal tersebut, beliau merumuskan definisi ASWJ sebagai mereka yang berada di atas jalan (tariqah) nabi SAW dan para sahabatnya dalam masalah iktikad yang diterima secara jama'ah yang ramai dan menjadi tariqah yang diurusperdanakan (al-mujtami'in 'alayha wa al-mutakathirin) (Ali Jum'at, 2008: 23).

Secara yang lebih terperinci dalam bentuk kumpulan, beliau mengemukakan pandangan Ibn al-Subki dalam Syarah Ibn al-Hajib yang menyatakan bahawa semua Ahlu Sunnah Wal Jama'ah sepakat atas satu iktikad apa yang wajib, apa yang harus dan apa yang mustahil bagi Allah SWT walaupun mereka berbeza dari segi jalan-jalan (turuq) dan dasar-dasar yang boleh menyampaikan kepada rumusan iktikad tersebut, di mana kumpulan mereka boleh dibahagikan kepada tiga seperti berikut ((Ali Jum'at, 2008: 24-251);

- a) Ahli hadis dan kumpulan yang berpegang dengan dalil-dalil al-sam'iyah- kitab, al-sunnah dan ijmak.
- b) Ahli al-nazar berdasarkan keupayaan akal (al-nazar al-'aqli) iaitu al-Ash'ariyyah yang mana Syeikhnya ialah Abu al-Hasan al-Ash'ari dan al-Hanafiyyah (al-Maturidiyyah) yang mana Syeikhnya ialah Abu Mansur al-Maturidi.
- c) Ahli al-wujdan wa al-kashf, iaitu kaum sufi, di mana dasar mereka adalah dasar ahl al-nazar dan ahl al-hadith pada peringkat permulaan dan dasar al-kashf dan ilham pada peringkat pengakhiran.

Latar belakang di atas dikemukakan untuk menjelaskan kepentingan umat Islam berpegang dengan huraian atau piawaian yang dibuat oleh jumhur ulama yang mendokong mazhab ASWJ dalam menangani isu-isu berkaitan dengan pensabitan akidah dan isu yang

berkait dengan penyangkalan terhadap apa sahaja fahaman yang bercanggah dengan hujah mazhab ASWJ. Persoalan ekstremisme juga adalah termasuk antara isu yang dicetuskan oleh pihak-pihak yang di luar daripada lingkungan mazhab ASWJ yang perlu ditangani menurut piawaian ASWJ. Isu takfir adalah antara mukadimah kepada munculnya tindakan-tindakan melampau di mana penyebaran fahaman ekstremisme ini dalam masyarakat Islam telah menyebabkan berlakunya penumpahan darah di kalangan umat Islam, perang saudara sesama Islam sejak tahun 36 Hijrah lagi yang mengorbankan jutaan nyawa umat Islam, meyatimkan kanak-kanak muslim yang masih memerlukan belaian kasih sayang ibu bapa mereka dan menjandakan para Muslimah. Ia juga melemahkan kerajaan Islam dan menyebabkan mereka terdedah kepada penjajahan, kemunduran dan keterbelakangan dari segi intelektual, politik dan ketenteraan walaupun sebelumnya mereka pernah menjadi bangsa yang hebat dalam semua lapangan yang disebutkan itu, berlakunya perpecahan ummah, perbalahan sesama sendiri, munculnya pemikiran takfir yang menyebabkan berlakunya susulan daripada itu pembatalan ikatan perkahwinan dan hak pusaka yang diamalkan berdasarkan aturan syariat (Ibrahim al-Hudhud, 2015: 115).

3.0 FAHAMAN AL-TAKFIR SEBAGAI MUKADIMAH EKSTREMISME

Lazimnya perbincangan tentang isu takfir ini dikaitkan dengan ulasan terhadap hadis riwayat Imam al-Tirmidhi, daripada Abu Hurairah, di mana Rasulullah SAW menyebut bahawa orang-orang Yahudi akan berpecah kepada 71 atau 72 golongan/puak, orang Kristian sama juga dan umat Baginda SAW akan berpecah kepada 73 golongan. Dalam riwayat Ibn Majah pula, baginda menyebut bahawa Bani Israil akan berpecah kepada 71 puak, manakala umatnya akan berpecah kepada 72 puak, semua masuk neraka melainkan satu puak/golongan sahaja iaitu yang masuk syurga. Terdapat dua isu yang dibincangkan, (1) apakah bilangan puak terhenti pada bilangan yang disebutkan oleh hadis tersebut sahaja atau ia lebih daripada itu dan bilangan yang disebutkan itu hanya merujuk kepada banyak dan pelbagai puak-puak yang muncul selain daripada puak yang benar? (2) Apakah puak-puak yang bercanggah dari segi bawahan fahamannya dengan Jama'ah (iaitu Jama'ah yang besar dan diikuti oleh al-sawad al-a'zam) akan masuk neraka dengan pengertian bahawa pendokongnya adalah kafir yang akan kekal dalam neraka?

Dalam membahaskan isu kedua, iaitu sama ada aliran-aliran atau puak-puak yang akan masuk neraka (kerana ia membawa fahaman yang bercanggah dengan Jama'ah yang berpegang

dengan jalan yang benar) adalah terdiri daripada orang-orang kafir yang akan kekal dalam neraka atau tidak ?, berlaku perbezaan pandangan dalam kalangan ulama. Sebahagian ulama, misalnya Abu al-Muzaffar al-Isfiryayni sebagaimana yang disebutkan dalam kitabnya al-Tabsir fi al-Din wa Tamyiz al-Firqah al-Najin 'an al-Firqah al-Halikin dan al-Baghdadi menerusi kitabnya Usul al-Din dan lain-lain berfahaman sebegini. Namun pandangan ini boleh disanggah kerana bukan semua mereka yang masuk neraka adalah orang kafir yang akan kekal di dalamnya. Terdapat kalangan Mukmin yang melakukan maksiat ('usat al-mu'minin) juga akan masuk neraka untuk tempoh tertentu sesuai dengan maksiat yang mereka lakukan, kemudian mereka akan dikeluarkan daripada neraka dan dibawa masuk ke syurga oleh malaikat. Kefahaman ini mengertikan bahawa pendokong aliran yang membawa fahaman yang bercanggah dengan ASWJ tidak akan terselamat daripada masuk neraka kerana penyelewengan yang dibawa oleh mereka, namun memandangkan mereka masih lagi mentauhidkan Allah SWT dari segi prinsipnya, mereka tidak akan kekal dalam neraka yang dimasuki, ertinya mereka bukan terdiri daripada orang-orang kafir.

Walaupun mereka tidak dikafirkan, dan kita juga tidak memutuskan bahawa semua puak tersebut masih membawa prinsip-prinsip keimanan dalam fahaman yang dibawa, misalnya aliran al-Batiniyyah, al-Khattabiyyah dan lain-lain, tetapi kita mengambil sikap berhati-hati dalam isu pengkafiran ini. Sikap ini selaras dengan sikap yang diambil oleh majoriti tokoh tokoh besar Islam seperti al-Imam al-Ash'ari, al-Imam al-Ghazali dan al-Imam al-Razi dan lain-lain. Mereka cukup berhati-hati dan tidak mudah mengkafirkan sesama Muslim melainkan pada pandangan mereka, terdapat isu-isu spesifik yang menurut ijtihad mereka, sesuatu golongan tersebut wajar dikafirkan berdasarkan isu-isu khusus misalnya dalam kes pengkafiran al-Ghazali terhadap ahli falsafah dalam tiga isu yang khusus. Dr Muhammad Rabi' Jauhari, misalnya setelah merujuk kepada kitab-kitab rujukan utama yang dikarang oleh tokoh-tokoh besar ASWJ seperti Maqalat al-Islamiyyin, al-Muhassal, dan al-Iqtisad fi al-I'tiqad, memperingatkan bahaya budaya mudah mengkafirkan sesama umat Islam. Beliau mengemukakan hujah berdasarkan keterangan berikut (Muhammad Rabi' (2004:55-56);

1. Menurut Imam Malik: "Sesiapa yang melafazkan daripadanya apa-apa [perkataan] yang boleh ditanggung atau diberi alasan (ihtimal) 99% perspektif (wajh) kufur, manakala hanya 1 % sahaja boleh diberi alasan [selaras dengan perspektif] iman, maka diihtimalkan urusannya berdasarkan perspektif iman".

2. Menurut Imam al-Shafi'i: "Saya tidak menolak penyaksian salah seorang daripada pengikut hawa nafsu (ahl al-ahwa') melainkan al-Khattabiyyah, sesungguhnya mereka beriktikad halal berbohong". Ini bermakna beliau tidak mengkafirkan ahl al-ahwa' yang terdapat pada zamannya.
3. Warid daripada Abu Hanifah bahawa beliau tidak mengkafirkan sesiapa pun daripada ahli kiblat.
4. Menurut Imam al-Ash'ari, "Manusia banyak berbeza pendapat selepas [kematian] nabi mereka dalam banyak perkara, sebahagian menyesatkan sebahagian yang lain dan menyucikan sebahagian yang lain, lalu jadilah mereka aliran-aliran (firqah) dan puak-puak (ahzab) yang pelbagai, namun Islam menghimpunkan dan mencakupkan mereka dalam kalimah tauhid (illa anna al-Islam yajma'uhum wa yashmaluhum)".
5. Menurut Imam al-Razi: "[Pandangan] terpilih daripada kami ialah tidak dikafirkan sesiapa pun daripada ahli kiblat melainkan berdasarkan dalil-dalil yang terperinci", dan katanya lagi, "Kami tidak mengkafirkan ahli kiblat atas alasan mereka mengingkari apa yang dibawa oleh Rasulullah SAW yang melibatkan perkara yang tidak diketahui dalam agama secara daruri (ghayr ma'lum min al-din bi al-darurah).
6. Menurut al-Imam al-Ghazali, "...dan wajar cenderung penghasil kepada sesuatu [pendapat] berwaspada daripada mengkafirkan [seseorang] sekiranya dia ada jalan untuk berbuat demikian kerana menghalalkan darah dan harta orang-orang yang menunaikan solat ke arah kiblat (di Baitullah yang sama), dan yang jelas mengucap "La ilaha illa Allah, Muhammad Rasulullah" adalah satu kesilapan (khata') dan kesilapan meninggalkan seribu orang kafir terus hidup adalah lebih ringan daripada tersilap dalam menumpahkan sebekas darah (mahjamah) seseorang Muslim".

Secara ringkasnya pandangan jumhur ulama Islam ialah agar setiap Muslim mengambil sikap berhati-hati dalam mengkafirkan sesama Muslim melainkan berdasarkan dalil-dalil yang jelas menurut ijtihad seseorang ulama berwibawa. Apatah lagi dalam perkara yang melibatkan persoalan-persoalan khilaf yang berlaku di antara aliran-aliran firqah Islam. Biasanya perkara-perkara yang mengheret ke arah kecenderungan ini ialah yang melibatkan permasalahan yang rumit yang tidak dibincangkan pada zaman Rasulullah SAW. Andaikata syarat pengetahuan

tentangnya dianggap sebagai syarat keimanan kepada Allah SWT, tentu sekali Rasulullah SAW telah menyebut perkara tersebut dan tentunya ia diketahui oleh para sahabat Rasulullah SAW dan akan ditanya oleh orang-orang yang beriman dengan risalah Islam yang dibawa oleh Rasulullah SAW ketika itu (Muhammad Rabi', 2005: 57).

Al-Baghdadi menerusi kitabnya *al-Farq bayn al-Firaq*, menjelaskan bahawa pendokong mazhab ASWJ tidak mengkafirkan sesama Muslim, tidak berlaku khilaf antara sesama mereka yang mewajarkan mereka berlepas diri (*al-tabarri*) atau mengkafirkan (*al-takfir*) sesetengah yang lain. Mereka adalah kalangan yang berdiri atas jalan yang benar, di mana Allah SWT memelihara kebenaran dan ahlinya. Kerana itu mereka tidak saling melemparkan tuduhan sesama mereka dan bertelingkah (*tanabudh wa tanaqud*). Ini berbeza dengan aliran yang selain daripada mereka yang saling bercanggahan pendapat, di mana masing-masing mengkafirkan sesama mereka dan berlepas diri antara satu sama lain, misalnya *al-Khawarij*, *al-Rawafid* (*Syiah*) dan *al-Qadariyyah* hatta kalau berkumpul tujuh kumpulan mereka pada satu majlis, mereka akan berpecah kerana saling mengkafirkan antara satu sama lain. Mereka adalah sama seperti orang Yahudi yang disebutkan oleh Allah SWT dalam *al-Quran* (*al-Baqarah*, 113 dan *al-Nisa'*, 83). (al-Baghdadi, 2005: 282). Kajian Taha Ali merumuskan bahawa Syiah Ithna 'Ashariyyah mengkafirkan semua kaum Muslimin selain mereka dan meletakkan Ahl al-Sunnah sebagai musuh mereka (Taha Ali, 2009: 271). Ringkasnya kecenderungan bermudah dalam mengkafirkan seseorang Muslim adalah bukan termasuk dalam ajaran ASWJ, melainkan seseorang telah jelas mengingkari perkara yang diketahui sabitnya perkara tersebut dalam ajaran agama.

Cabaran pemikiran melampau ini dalam bentuk kecenderungan bermudah dalam mengkafirkan ahli kiblat (*takfir*) dapat diperhatikan dalam sejarahnya pada gerakan Khawarij. al Ash'ari menyatakan bahawa sebelum kemunculan golongan Muktazilah dan secara khususnya Wasil bin 'Ata, yang berpendapat bahawa orang fasiq tidak termasuk dalam golongan orang beriman atau orang kafir, muncul dulu pendokong Khawarij yang mengkafirkan pelaku dosa besar dan ahli yang istiqamah atas jalan kebenaran (*ahl al-istiqamah*) yang berpandangan bahawa orang fasiq adalah beriman dengan keimanannya dan menjadi fasiq dengan dosa besar yang dilakukannya (al-Ash'ari, 2000: 78-79). Perbincangan tentang soal ini disentuh oleh al-Ash'ari ketika beliau mengulas bab kelapan iaitu Bab *al-Kalam fi al-Iman*. Setelah beliau menjelaskan bahawa definisi iman sebagai pembenaran (*al-tasdiq*) dengan Allah SWT adalah takrifan yang diijmakkan oleh ahli Bahasa yang turun dengan bahasa tersebut al-

Quran (bahasa Arab), maka wajib dipegang bahawa pengertian iman ialah berdasarkan apa yang difahami oleh ahli bahasa tersebut iaitu pembenaran. Huraian ini menunjukkan bahawa iman ialah merujuk kepada pembenaran, manakala kufur merujuk kepada pendustaan (al-takzib). Pelakuan maksiat yang dilakukan tanpa dihalalkan oleh pelakunya, termasuk misalnya para pemerintah Islam yang melakukan kezaliman kepada rakyatnya tidak membolehkan beliau dilabelkan sebagai seorang kafir. Ringkasnya perbincangan tentang takfir berkait dengan pendustaan terhadap prinsip-prinsip ajaran Islam dalam hati sanubari seseorang yang hanya diketahui oleh Allah SWT sahaja, melainkan seseorang yang melakukan perbuatan yang tidak ada sebarang ruang ihtimal lain selain daripada ihtimal kufur. Dalam isu pelakuan dosa besar atau maksiat misalnya, ia tidak bererti kita meredai perbuatan tersebut, malahan kita perlu menasihati pelakunya menurut batas keupayaan yang ada pada kita, tetapi kita tidak boleh menganggap secara mudah pelakunya sebagai kafir.

Penulis berpandangan, sikap bermudah dalam mengkafirkan sesama Islam dalam isu-isu yang tidak melibatkan pengingkaran terhadap perkara yang diketahui secara mudah dalam agama adalah satu kecenderungan melampau (al-tashaddud atau al-tatarruf). Dibimbangi kecenderungan ini akan melahirkan tindakan-tindakan melampau yang lain yang menjejaskan keamanan dan perpaduan ummah khususnya tindakan-tindakan ganas terhadap mereka yang dikafirkan sebagaimana yang dilakukan oleh IS. Gerakan Islamic State (IS) turut membawa fahaman Khawarij zaman silam iaitu takfir. Mereka mengkafirkan pemerintah yang tidak menegakkan pemerintahan Islam berdasarkan bentuk khulafa' al-Rashidin, terlibat dengan sistem demokrasi dan pilihanraya atau kerana mereka melakukan kezaliman terhadap orang yang tidak berdosa. Kumpulan IS yang dulunya dikenali sebagai ISIS mengkafirkan setiap Muslim yang tidak mahu membaiah khalifah mereka (Ali Musri, 2014: 42). Hasil daripada itu banyak berlaku tindakan-tindakan ganas yang bercanggah dengan ajaran Islam dicetuskan oleh kumpulan ini. Ia memberi kesan yang bercanggah dengan ajaran Islam.

Hasan Mahmud al-Shafi'i ketika mengulas tentang aliran al-Khawarij menyatakan bahawa, mereka adalah cenderung kepada sikap melampau dan keras dalam agama dan memutuskan hukum kafir terhadap pelaku dosa besar yang akan kekal dalam neraka kelak. Mereka juga menghukumkan kufur Ali bin Abi Talib r.a. selepas beliau bersetuju menerima tahkim. Mereka kemudiannya keluar daripada mentaatinya dan mengasingkan diri bersama kumpulan mereka di Harura' dengan memperjuangkan slogan, "la hukma illa lillah" (Hasan Mahmud al-Shafi'i, 1991: 60). Sejarah menyaksikan bahawa Saidina Ali bin Abi Talib telah

menjadi korban kemunculan gerakan pelampau seperti ini di zaman silam.

Tariq al-Lahham menyenaraikan amalan mudah mengkafirkan sesama Muslim sebagai salah satu faktor munculnya amalan melampau (al-tatarruf) dalam Islam. Beliau mengemukakan hadis Rasulullah SAW daripada riwayat Muslim yang bermaksud, "Apabila seseorang lelaki berkata kepada lelaki lain (iaitu saudara Muslimnya), wahai si kafir, maka sesungguhnya salah seorang daripada keduanya telah terkena kalimah tersebut, jika adanya [kekufuran seperti yang ia ucapkan], dan jika tidak, maka ucapan tersebut kembali kepada pengucapnya" (Tariq al-Lahham, 2010: 74). Kecenderungan seperti ini perlu dihindari dalam masyarakat Islam di Malaysia. Ini kerana ajaran Islam yang disampaikan oleh Rasulullah SAW bagi membolehkan manusia berilmu tentangnya dan beramal dengan ajarannya untuk memasuki syurga telah lengkap dan sempurna disampaikan oleh baginda SAW. Islam juga telah menjelaskan batas-batas iman dan kufur, sebagaimana yang dihuraikan oleh para ulama Islam yang berwibawa.

4.0 MENANGANI ISU EKSTREMISME MENURUT ASWJ DI MALAYSIA

Sebelum dibincangkan pendekatan ASWJ dalam isu ekstremisme secara terperinci, patut dinyatakan bahawa ASWJ mengambil pendekatan wasatiyyah dalam memperjuangkan ajaran Islam yang terkandung dalam al-Quran dan al-Sunnah. Pendekatan ini boleh dihuraikan berdasarkan tulisan para ulama besar ASWJ. Menurut Irfan, pengamalan umat Islam di sepanjang sejarah terhadap pendekatan al-i'tidal (atau al-wasat) yang dibawa oleh ASWJ menyebabkan terhapus atau terhakisnya pergerakan-pergerakan pelampau dalam dua keadaan iaitu al-ifrat dan al-tafrit (Irfan, 2004: 368). Ini pada hemat penulis, tentunya terhasil setelah tampilnya ramai para ulama ASWJ yang bangun memainkan peranan mereka khususnya menerusi penghasilan karya-karya ilmiah bagi menolak fahaman-fahaman sesat dan songsang yang dibawa oleh aliran-aliran berbeza dengan ASWJ.

Huraian tentang ciri al-wasat ini telah dibuat oleh ramai tokoh besar ASWJ khususnya daripada aliran al-Asha'irah, misalnya al-Ghazali menerusi kitabnya yang terkenal al-Iqtisad fi al-I'tiqad. Karya ini cukup berpengaruh dalam kalangan ulama Melayu yang tampil mengarang kitab-kitab akidah dalam tulisan Jawi berdasarkan pengaruh karya tersebut. Hasil daripada pengembangan fikrah-fikrah kesederhanaan yang ada dalam fahaman mazhab ASWJ inilah sama ada dalam bidang akidah, fikah dan tasawuf menyebabkan wujudnya keamanan dan

kedamaian hidup di negara kita tanpa adanya ancaman keselamatan seperti yang muncul mutakhir ini, iaitu setelah munculnya fahaman-fahaman yang berbeza dengan apa yang terkandung dalam huraian mazhab al-sawad al-a'azam tersebut sama ada berkait dengan isu takfir, fiqh al-amr bi al-ma'ruf wa al-nahy 'an al-munkar, fiqh al-jihad, konsep al-khilafah dan sebagainya. Gerakan ini lazimnya muncul daripada pengajaran agama yang menolak huraian jumhur ulama, menolak autoriti ulama, menolak amalan bermazhab dalam agama, khususnya bagi orang-orang awam, mudah membida'ahkan, memfasikkan dan mengkafirkan sesama Islam.

Gejala melampau dalam agama adalah berpunca daripada beberapa faktor, antaranya faktor agama, politik, sosial, ekonomi dan psikologi seperti sempitnya pandangan dalaman (al-basirah) terhadap hakikat agama, mengambil pendekatan literal dalam memahami nas-nas dan cenderung menyibukkan diri dengan pertelingkahan sesama muslim dalam perkara remeh temeh dengan meninggalkan isu-isu besar, salah faham terhadap ajaran agama (misalnya terhadap konsep jihad sebenar dalam Islam) dan lain-lain (al-Qaradawi, 1993: 4; Sajidah Hilmi Samarah, 2014: 333). Kadangkala perbuatan melampau dalam agama boleh menjerumuskan kepada gaung budaya takfir yang muncul sejak beberapa tahun lalu, melibatkan para pemuda yang baru melibatkan diri dalam gerakan dakwah sampai kepada satu tahap, ada yang tidak mahu bersolat bersama saudara mereka yang sama akidah dan turut sama-sama menerima tekanan dan ujian dalam kehidupan dan sama-sama bergurukan ustaz yang sama dalam dakwah dan gerakan (al-Qaradawi, 1985: 4; Sajidah Hilmi Samarah, 2014: 333).

Dr Ibrahim al-Hudhud menyenaraikan beberapa ciri yang ada dalam gerakan melampau dari segi fikrah atau fahaman yang akhirnya diterjemahkan dalam kegiatan ekstremisme. Ciri tersebut antaranya ialah (1) mengkafirkan sesama Muslim yang melakukan maksiat berdasarkan kaedah, iman adalah kata-kata (iaitu ucapan syahadah) dan perbuatan (amal ibadah), tiada iman tanpa amalan. Fahaman ini menyebabkan golongan Khawarij mengkafirkan Ali bin Abi Talib, dan lain-lain sahabat, khususnya yang terlibat dalam persitiwa tahkim. Kumpulan ini menghalalkan perbuatan membunuh orang-orang yang berbeza pandangan dengan mereka, termasuk wanita dan kanak-kanak atas iktikad bahawa mereka adalah golongan kafir yang akan kekal dalam neraka; (2) memperjuangkan konsep al-hakimiyyah yang difahami secara salah; (3) menganggap masyarakat yang tidak menegakkan hukum syariat dan yang berleluasa di dalamnya maksiat sebagai masyarakat Jahiliyah. Melaksanakan hukum Jahiliyah adalah kufur dan penagaknya boleh diperangi (qital) dan ditentang dengan cara-cara yang ganas. Orang-orang Khawarij telah mengelirukan umat Islam dengan membawa propaganda

bahawa mereka yang berhukum selain dengan hukum Allah, maka dia telah mencari hukum Jahiliah, sedangkan Allah SWT telah melarangnya dalam al-Quran (al-Maidah: 50), di mana orang-orang Jahiliah adalah orang-orang kafir dan sesiapa yang berbuat sama seperti mereka, maka mereka adalah juga orang-orang yang kafir (4) menyempitkan konsep jihad dan qital hanya dalam ruang lingkup 'pembunuhan (al-qatl) sahaja dan lupa bahawa konsep jihad adalah merangkumi ruang lingkup yang luas yang merangkumi kegiatan dakwah, termasuk suruhan berbuat baik kepada ibu bapa dan lain-lain. Mereka lupa bahawa jihad ada dua bentuk iaitu jihad mempertahankan diri (jihad al-daf 'u) iaitu apabila pihak musuh Islam telah mencerooboh negara Islam, maka di kala itu wajib ke atas seluruh umat Islam yang berada dalam negara tersebut memerangi mereka dan kedua, jihad al-talab iaitu jihad dalam menyampaikan risalah Islam kepada seluruh manusia dan memerangi mereka yang menghalang kerja-kerja dakwah tersebut. Jihad ini disyariatkan untuk menolak atau menghindarkan penentangan (iaitu hirabah terhadap pelaksanaan syariat dan syiar Islam), bukannya menghapuskan kekufuran itu sendiri. Andai kata jihad al-talab ini bertujuan untuk menghapuskan kekufuran, sudah tentu Islam tidak membiarkan non-muslim hidup dalam negara-negara kufur yang dibuka oleh orang Islam. Dalam era kewujudan satelit dan laman sesawang kini, peluang untuk muslim berjihad kini amat terbuka luas menerusi ruang dan peluang ini dan (5) Memahami secara salah konsep dar al-kufr (dar al-harb) dan dar al-Islam, di mana negara yang tidak dilaksanakan di dalamnya syariat Islam, ia dinamakan dar al-kufr (Ibrahim al-Hudhud, 2015: 116-120).

Pernah isu kafir mengkafir ini muncul dalam masyarakat kita suatu ketika dahulu disebabkan beberapa faktor, iaitu faktor persepsi politik, misalnya kecenderungan sesetengah pemimpin negara Islam yang tidak melaksanakan syariat Islam secara sempurna atau melakukan beberapa tindakan yang tidak selari dengan anjuran syariat Islam, di mana hasil itu muncul pandangan-pandangan yang agak keras daripada sesetengah para pendakwah dalam menyikapi mereka. Hasan al-Hudaybi misalnya cuba meredakan situasi ini dengan menerbitkan bukunya yang terkenal al-Du'at la Qudah. Kajian Razali Musa terhadap tokoh ini merumuskan bahawa beliau mengekalkan keislaman orang yang mengucapkan dua kalimah syahadah tanpa memerlukan kefahaman yang mendalam terhadap pengertian kalimah syahadah, seperti mengembalikan hak al-hakimiyyah kepada Allah SWT dan kekufuran hanya boleh disabitkan dengan nas dan ijmak ulama. Begitu juga al-Hudaybi menolak istilah yang tidak digunakan oleh al-Quran dan hadith yang boleh memesongkan pemahaman umat Islam seperti kalimah al-hakimiyyah yang digunakan secara meluas oleh al-Maududi dan Sayyid Qutb. Menurutnya lagi, kekufuran tidak boleh dihukum kepada orang yang jahil, silap dan dipaksa kerana terdapat nas-

nas yang tidak boleh mengkafirkan mereka. Di samping itu, beliau menafikan hukum mengumumkan kekufuran kepada seluruh umat Islam yang tinggal dalam negara yang tidak melaksanakan hukum Islam sama ada pemerintah atau rakyat kebanyakan. Beliau juga tidak menentukan kekufuran kepada peribadi tertentu dengan menamakan mereka secara terang kerana ia menyalahi uslub dakwah (Razali, 2011: 246). Pandangan al-Hudaybi tersebut sepatutnya dijadikan garis panduan oleh umat Islam bagi menangani isu takfir ini. Dalam pada itu, para pemimpin Islam wajar juga dinasihati agar tidak melakukan perkara yang bercanggah dengan aturan syariat dan etika kepimpinan Islam sebagaimana yang ditunjukkan oleh para khulafa al-Rashidin dan pemimpin-pemimpin Islam yang unggul di sepanjang sejarahnya.

Mutakhir ini muncul pula, sesetengah kecenderungan yang bermudah dalam mengkafirkan sesama Islam kerana mereka dianggap melakukan perkara-perkara kufur, syirik dan bid'ah menurut tafsiran mereka, sedangkan ia termasuk dalam perkara-perkara khilafiah yang menjadi pertikaian pendapat dalam kalangan ulama Islam, misalnya isu tawassul, madad dan istighathah dan sebagainya. Jikalau diteliti lebih lanjut, terdapat hadis daripada Rasulullah SAW yang menjelaskan kepentingan umat Islam berwaspada daripada bermudah dalam mengkafirkan sesama Muslim yang dikira sebagai ahli kiblat sama ada yang melakukan maksiat, tetapi dia menghalalkan pelakuan maksiat tersebut ke atasnya atau kalangan pendokong aliran yang mengikut hawa nafsu (ahl al-ahwa'), Tindakan bermudah dalam membid'ahkan perkara-perkara khilafiyah juga kadangkala menjadi pembuka jalan ke arah al-takfir, sedangkan perkara yang dibid'ahkan tersebut kadang-kadang termasuk dalam perkara khilafiah atau perkara yang boleh dikategorikan "perkara yang ditinggalkan oleh Rasulullah SAW" (al-turuk), yang boleh dilakukan jikalau ia tidak bertentangan dengan prinsip-prinsip syariat. Dalam konteks di Malaysia, Pihak mufti beberapa buah negeri, misalnya Pahang, Selangor, Negeri Sembilan dan Pulau Pinang, telah meletakkan garis panduan yang jelas dalam menangani gerakan pembid'ahan ini iaitu dengan mengeluarkan fatwa yang melarang umat Islam di negeri masing-masing membid'ahkan beberapa perkara khilafiah seperti tawassul, tabarruk, istighathah dan bacaan selawat-selawat yang mengandungi pujian kepada Rasulullah SAW seperti Selawat Shifa' dan Selawat Tafrijiyyah, menolak fahaman bermazhab, mudah mengkafirkan, membid'ahkan dan memfasikkan golongan yang tidak sehaluan dengan mereka. Perbuatan membid'ahkan pelbagai amalan Sunnah yang bersifat khilafiah sebagai melakukan bid'ah dhalalah dan pengamalannya menjadi penghuni neraka juga dilarang. Semua keterangan ini dipaparkan dalam laman sesawang rasmi e-fatwa JAKIM.

Namun bagi sesetengah orang, perjuangan menentang perkara-perkara yang dibid'ahkan mereka dianggap sebagai satu tajdid dan islah yang harus ditegakkan di tengah masyarakat Islam. Kadangkala perbincangan tentang islah akidah lebih diutamakan daripada pengislahan masyarakat dari pelbagai aspeknya. Perlu dinyatakan bahawa perkara seperti ini perlu dielakkan kerana munculnya perkara-perkara khilafiah ini berpunca daripada wujudnya ijihad yang berbeza atau berlainan di kalangan ulama dalam mentafsirkan sesuatu perkara. Oleh itu perlu dipelihara adab al-ikhtilaf yang menjadi budaya murni dalam tradisi keilmuan Islam.

Secara ringkasnya, dalam menangani isu perkara-perkara khilaf khususnya yang melibatkan perkara ijihadi dalam akidah dan tidak menyentuh prinsip-prinsip utama akidah keimanan, semua pihak harus berlapang dada dan tidak mengaibkan pihak-pihak yang bercanggah pendapat dengannya, apatah lagi sampai kepada tahap mengkafirkan mereka. Ini kerana setiap mujtahid mendapat bahagian pahala daripada ijihadnya. Sekiranya seseorang ilmunan telah berijihad dan berpegang dengan mazhab tertentu, atau mentarjihkan mazhab tertentu, maka biarkan orang lain berijihad sepertinya juga (jika masing-masing telah melengkapi syarat untuk melakukan ijihad) dan mentarjihkan pandangan yang lebih tenang diterima oleh hati sanubari dan pemikiran mereka selagi kalimah "La Ilaha Illa Allah" menghimpunkan antara kedua mereka. Tabiat manusia adalah pelbagai, ada yang cenderung kepada nasii (literalis) yang hampir mengabaikan langsung hujahan akal, sebahagian lagi menyertakan hujahan akal di samping nas yang ada, manakala sebahagian pula berpegang kepada rasa dan capaian hati (al-syu'ur wa al-wujdan). Dalam masalah untuk memahami zat ketuhanan misalnya, daya usaha manusia menerusi akalanya adalah agak terbatas untuk memahami semua itu dan mencapai pengetahuan sempurna tentangnya, sebab itu ulama yang ikhlas menyebut, lemahnya manusia daripada mencerapi [zat ketuhanan], itulah [bukti manusia mencapai] cerapan (al-'ajz 'an al-idrak idrakun). Alangkah baiknya kudrat yang ada dalam kalangan ilmunan digunakan sehabisnya untuk mendepani cabaran-cabaran Zionisme (al-sahyuniyyah), pemikiran materialism (al-madiyyah) aliran-aliran songsang Islam (Muhammad Sayyid Ahmad al-Muyassar, 2007: 84) (misalnya liberalism, pluralisme agama dan pelbagai aliran pasca modernism yang lain). Pandangan di atas adalah ditujukan kepada para ilmunan, manakala bagi masyarakat awam, mereka hendaklah berpegang dengan pandangan ijmak yang diputuskan oleh pihak berautoriti dalam negara memandangkan mereka tidak mampu melakukan ijihad berbanding dengan para ilmuwan berwibawa.

Untuk menangani cabaran ekstremisme ini, beberapa langkah jangka pendek telah diambil, antaranya yang cukup signifikan ialah apabila pihak kerajaan menerusi Majlis Fatwa Kebangsaan telah mengambil tindakan proaktif dengan mengeluarkan fatwa mengenai ISIS yang telah difatwakan juga oleh beberapa negeri, misalnya Selangor, sebagaimana yang dipaparkan dalam laman sesawang Jabatan Mufti Selangor. Fatwa ini yang telah diwartakan pada 3hb Februari 2016, menegaskan bahawa fahaman, ajaran dan ideologi al-Dawla al-Islamiya Fi Iraq Wa al-Sham (DAESH), atau juga dikenali sebagai Militan Islamic State in Iraq and Syams (ISIS) atau Islamic State of Iraq and the Levant (ISIL), atau Islamic State (IS) (selepas ini dirujuk secara kolektif sebagai IS) adalah menyeleweng dan bertentangan dengan ajaran Islam yang sebenar menurut pegangan Ahli Sunnah Wal Jama'ah kerana mengandungi elemen-elemen seperti yang berikut:

- a) Membunuh manusia secara kejam dengan menyembelih, mengebom, menembak, meletupkan, melemaskan serta membakar tahanan hidup-hidup;
- b) Menyerang dan membunuh rakyat yang tidak bersalah yang tidak menyertai perjuangan mereka;
- c) Merogol wanita-wanita yang ditawan kerana dianggap sebagai hamba tawanan perang.
- d) Memusnahkan rumah-rumah ibadat agama-agama lain dan perkuburan yang dianggap sebagai bid'ah dan khurafat pada pandangan mereka;
- e) Membunuh orang-orang awam tanpa mengira agama, keturunan, usia termasuk orang dewasa, wanita dan kanak-kanak yang tidak sehaluan dengan fahaman mereka demi mencapai cita-cita politik dan matlamat ketenteraan mereka.
- f) Menegakkan Daulah IS menggunakan kaedah jihad qital (perang) dan keganasan;
- g) Mendakwa sesiapa yang tidak menyertai jihad dalam bentuk yang mereka fahami telah melakukan dosa besar dan bukan Muslim sebenarnya;
- h) Menuduh umat Islam yang mengamalkan sistem demokrasi dan terlibat dalam pilihan raya dan kepartian sebagai taghut, munafik dan kafir;
- i) Menghalalkan darah orang Islam yang menentang mereka kerana dianggap sebagai taghut, munafik atau kafir serta dituduh bersekutu dengan musuh Islam;
- j) Meyakini bahawa sistem moden adalah kafir dan wajib diperangi;
- k) Mengkafirkan pemerintah Islam yang tidak menegakkan hukum syariah dalam sesebuah negara;
- l) Menyempitkan dan menyalahafsirkan konsep jihad dengan melaksanakan jihad hujumi (serangan ofensif) sebagai satu-satunya cara untuk menegakkan Islam; dan

m) Mengisytiharkan Daulah IS yang mereka anggap sebagai negara Islam tanpa melalui proses yang benar bahkan tidak mendapat pengiktirafan ulama-ulama muktabar dunia.

Langkah jangka pendek juga dibuat oleh beberapa pihak, khususnya pihak berkuasa agama dan beberapa NGO Islam menerusi penganjuran beberapa seminar, forum dan sebagainya. Semua ini adalah merupakan usaha-usaha yang baik bagi menyedarkan masyarakat tentang bahaya ekstremisme ini. Namun demikian, bagi penulis, ia sepatutnya disusuli dengan tindakan proaktif bersifat jangka panjang iaitu menerusi proses pengilmuan masyarakat secara yang menyeluruh. Mustahak dicadangkan agar pihak berwajib segera mengambil tindakan secara komprehensif bagi menangani isu ekstremisme ini dari aspek jangka panjang dengan mendedahkan kepada masyarakat Islam satu binaan pemikiran yang komprehensif (al-bina' al-fikri al-mutakamil) menerusi saluran pendidikan massa sama ada secara formal mahupun informal. Silibus pengajian akidah, fikah dan tasawuf perlu digubal secara lengkap dan diajar dalam satu sistem yang tersusun agar isu-isu yang menjadi pegangan doktrin bawaan golongan ekstremisme ini sebagaimana yang terkandung dalam fatwa IS yang dibuat di negara kita dapat ditangani secara sistematik. Oleh itu, pihak berwajib perlu memperkemarkan pengajaran agama Islam berdasarkan mazhab ASWJ yang menjadi pegangan dan amalan masyarakat kita sejak turun temurun dan dipertahankan oleh institusi agama tersohor di dunia iaitu Universiti al-Azhar al-Sharif. Pengajaran akidah hendaklah dipastikan sejajar dengan mazhab al-Asha'irah dan al-Maturidiah, manakala fikah berdasarkan mazhab Syafi'i di samping meraikan mazhab Hanafi, Maliki dan Hanbali, manakala pengajaran tasawuf berdasarkan huraian al-Ghazali dan Junaid al-Baghdadi, sebagaimana yang diputuskan dalam fatwa Negeri Sembilan. Mana-mana pengajaran agama yang menyelitkan unsur-unsur yang boleh melahirkan bibit-bibit ekstremisme perlu dipantau secara ketat oleh pihak yang berwajib, khususnya isi pengajaran yang mengeluarkan al-Asha'irah yang menjadi mazhab majoriti umat Islam di Malaysia daripada mazhab Ahlu Sunnah Wal Jama'ah kerana asas yang rapuh iaitu mentakwilkan ayat-ayat sifat seolah-olah pendekatan al-tafwid ditolak oleh mazhab al-sawad al-a'zam tersebut.

5.0 KESIMPULAN

Berdasarkan huraian yang dikemukakan, dapat dirumuskan bahawa ASWJ mengambil pendekatan wasatiyyah dalam menangani ekstremisme. Ciri ini diterjemahkan dalam pelbagai tafsiran agama melibatkan bidang-bidang seperti akidah, syariah dan tasawuf dan secara praktisnya dalam menghayati seluruh ajaran Islam yang dibawa oleh Rasulullah SAW dan para

sahabatnya. Punca utama ekstremisme adalah isu al-takfir yang melahirkan salah faham terhadap konsep jihad yang sebenar sebagaimana yang dianjurkan oleh Islam dan yang menjadi landasan kefahaman untuk menggerakkan tindakan-tindakan ganas ke atas sesama Muslim. Amat menyedihkan apabila masyarakat barat dapat hidup dengan aman dan tenang dalam negara mereka, sedangkan umat Islam terancam dengan saudara seagamanya sendiri. Justeru, adalah disarankan agar huraian prinsip-prinsip ajaran agama berdasarkan pendekatan wasatiyyah ASWJ berdasarkan mazhab al-Asha'irah al-Maturidiyyah dari segi akidah, mazhab mazhab empat dalam fikah dan pendekatan tasawuf yang dibawa oleh ulama berwibawa dijadikan teras pengajaran Islam di Malaysia di semua peringkat pengajian dengan mengambil kira kesesuaian mentaliti masyarakat Islam.

RUJUKAN:

Al-Ash'ari, 2000, *al-Luma' fi al-Radd 'ala Ahl al-Ziyagh wa al-Bida'*. Suntingan Muhammad Amin al-Dhannawi, Beirut: Dar al-Kitab al-'Ilmiyyah.

'Taha 'Ali al-Sawwah. 2010. *Mawqif al-Azhar al-Sharif min al-Shi'ah al-Ithna 'Ashariyyah*, Kaherah: Dar al-Yusr.

Ali Jum'at, 2008. *al-Bayan lima Yushghiluhu al-Adhhan*, j. 2, (Kaherah: Dar al-Maqtam li al-Nashr wa al-Tawzi', 2008).

Ali Musri Semjan Putra. 2014. *Kesesatan Ideologi ISIS*. Majalah al-Sunnah. www.majalah-assunnah.com.

Al-Baghdadi. 2005. *Al-Farq bayn al-Firaq*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.

Hasan Mahmud al-Shafi'i, 1991. *Al-Madkhal ila Dirasah 'Ilm al-Kalam*. Kaherah: Maktabah Wahbah.

Irfan 'Abd al-Hamid Fattah. 2004, "al-Islam wa al-Tahaddiyat al-Mu'asirah" dalam Mohd Fauzi Hamat, et.al. *Pemikiran Islam Dan Cabaran Semasa*, Kuala Lumpur: Jabatan Akidah Dan Pemikiran Islam, APIUM.

Ibrahim Salah al-Hudhud. Dr. 2015. Afkar al-Tatarruf: Ma'fumuha, Usuluha, Akhtaruha 'ala al-Wihdah al-Islamiyyah dlm Asyraf Isyraqi Jamil, et al (eds), Wihdah al-Ummah Tasmu 'ala Kulli Khilaf, Prosiding Multaqa Antarabangsa Alumni al-Azhar Malaysia, 2015.

Muhammad Rabi' Muhammad Jawhari, Dr. 2005. 'Aqidatuna, juz 1, Kaherah: Jami'ah al-Azhar (tiada pencetak).

Muhammad Sayyid Ahmad al-Musayyar, 2007. Fatawa al-'Aqidah al-Islamiyyah. Kaherah: Maktabah al-Iman li al-Tab' wa al-Nashr wa al-Tawzi'.

Al-Qaradawi, 1985, Zahirah al-Ghuluww fi al-Takfir. Kuwait: Maktabah al-Manar al-Islamiyyah.

Al-Qaradawi, 1993. al-Sahwah al-Islamiyyah bayna al-Jumud wa al-Tatarruf. Kaherah: Dar al-Sahwah.

Razali Musa. 2011. Pendekatan al-Hudaybi dalam Permasalahan Takfir: Aplikasinya dalam Isu-isu Politik di Malaysia. Tesis PhD, Jabatan Akidah dan Pemikiran Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur (tidak diterbitkan).

Sajidah Hilmi Samarah, et al. 2014. Mazaliq al-Inhiraf 'an Tariq al-Wasatiyyah dlm 'Abdullah Salih, et al (eds). Al-Sunnah Asas al-Wasatiyyah wa Mulhim Tatawwur al-Ummah. Prosiding Mu'tamar al-Turath al-Nabawi al-Dawli al-Rabi' 2014, anjuran USIM, Ma'had al-Wasatiyyah al-Malizi & Jabatan Perdana Menteri.

Tariq Muhammad Najib al-Lahham. 2010. Rihlah al-Tatarruf min al-Takfir ila al-Tafjir, Beirut: Syarikah Dar al-Mashari' li al-Tiba'ah wa al-Nashr wa al-Tawzi'.